

танства, а говорили о трапезе в целом. Все должно было твориться в воспоминание смерти Христа. Тайной Вечери следовало приобщаться вновь и вновь.

О том, в какую сторону пошло развитие позже и даже еще в эпоху написания книг Священного Писания Нового Завета, наглядно свидетельствует евхаристический текст из Евангелия от Иоанна (Ин. 6, 51—58). После того, как Иисус, согласно апостолу Иоанну, отождествил хлеб и Свою Плоть, данную «за живот мира» (6, 51), и прямо сказал о вкушении Плоти и Крови Сына Человеческого (6, 53—56), полное соответствие хлеба и вина, с одной стороны, и Плоти и Крови, с другой, получило убедительное подтверждение. Ведь, по учению Священного Писания, человек есть целокупность плоти и крови (Мф. 16, 17; I Кор. 15, 50), поэтому при таинственном упоминании о хлебе вместо «тела» (σάρκα) говорилось о «плоти» (σάρξ). Эти слова Евангелия от Иоанна (которые Р. Буэйтман считает вставкой церковно настроенного редактора в менее православный первоначальный текст Евангелия) во всяком случае указали путь к более высокой оценке вещества таинства, вплоть до мысли Игнатия Антиохийского, что Евхаристия является лекарством бессмертия (φάρμακον ἀθανασίας): «Ядый Мою Плоть и пийй Мою Кровь, имать живот вечный, и Аз воскрешу его в последний день. Якоже посла Мя живый Отец, и Аз живу Отца ради; и ядый Мя, и той жив будет Мене ради, ...жив будет во веки» (6, 54, 57, 58).

И наконец, отвечая на вопрос: почему Церковь первых времен, которую описывает Священное Писание Нового Завета, так единодушно и непрестанно совершала последнюю Вечерю Иисуса — Трапезу Господню? — мы одновременно подытожим вышеприведенное следующим образом.

Согласно Священному Писанию Нового Завета, святое крещение является дверью в новозаветную Церковь, а Евхаристия — Трапезой Нового Завета, которая полагала первым христианам исполнять вновь заключенный Завет с Богом. Поэтому мысль о жертве в понимании Евхаристии была весьма важной в том отношении, что она содержала саму суть евангельского повествования — благовестие о значении искупительной и спасительной смерти Христовой за нас. Евхаристия очень существенно и наглядно выражала и прочие аспекты первохристианской харизмы, например, значение Воскресения Христова и второго Его пришествия. Для евхаристического учения Нового Завета характерна именно христоцентричность. Святое таинство Евхаристии дало повод апостолу Павлу для развития его важного учения о Церкви как Теле Христовом, учения, которое, по нашему лютеранскому пониманию, вполне согласно с другим, еще более важным учением апостола Павла — учением об оправдании.

## РЕЗЮМЕ ПО ТЕМЕ «СПРАВЕДЛИВОСТЬ И НАСИЛИЕ»

Во исполнение решения делегаций Русской Православной Церкви и Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии, принятого на первой богословской встрече в «Синаппи» (г. Турку, Финляндия) 19—22 марта 1970 года, о желательности совместного обсуждения богословами обеих Церквей темы «Справедливость и насилие» на настоящем собеседовании его участниками по этой теме были представлены три доклада.

В результате обсуждения этих докладов участники собеседования единодушно пришли к следующим выводам.

1. Господь создал человечество единым и искупил его в Сыне Своем Иисусе Христе. Когда Сын Божий стал Человеком, Он взял на Себя грех и скорби мира. Следуя Господу Иисусу Христу, Церковь состраждет миру, но также сопричастует надежде, которая открылась с Воплощением Иисуса Христа и с Его искупительным актом.

2. Свидетельство Церквей о мире и справедливости основывается на этом акте Божиим. И христиане призваны совместно быть миротворцами. Эта воля Господа является исходным моментом того свидетельства, которое Церкви несут миру. Эту задачу Церкви в состоянии выполнить только в том случае, если они будут верны Послававшему их и будут черпать содержание своего свидетельства из Его благой вести.

3. Церкви свидетельствуют о воле Господа миру людей, который поражен грехом. Это означает, что они должны постоянно вопрошать об истинном содержании мира и справедливости и каким образом они могут это осуществлять. При этом они не должны удовлетворяться результатами, какие они имели в прошлом в деле созидания мира и справедливости, но постоянно изыскивать новые возможности в союзе с теми, которые стремятся к тем же целям.

В условиях атомного века, когда ограниченная война может перерасти в мировую термоядерную, как никогда прежде на христианах и на Церквях лежит от-

ветственность делать всё возможное для предотвращения международных конфликтов и для укрепления мира между народами.

4. Когда христиане несут свое свидетельство о Господе — Начальнике мира, они не должны при этом забывать о своей молитве о мире и о жертвах насилия. Они хотят творить покаяние за грехи свои и своих соплеменников. Только в таком случае они могут быть строителями мира на земле.

5. При этом Церкви убеждены, что нельзя добиться прочного мира с помощью насилия или угрозы в применении насилия. Мир на земле требует, чтобы была осуществлена справедливость, но, как христиане, мы убеждены в том, что мир на земле не может быть полным без братского единения всех людей и народов.

6. В своей проповеди Церкви должны подчеркивать мир и справедливость. При этом не следует забывать, что люди несут совместную ответственность за сохранение человечества и за правильное пользование природой, которую им дал Господь. Структуры общества должны строиться таким образом, чтобы они способствовали сотрудничеству людей. Дискриминация людей по расовой, религиозной и национальной принадлежности, полу не может быть оправдана. Все народы должны получить возможность избирать свои собственные формы существования, жить в сотрудничестве с другими народами.

7. Христианская любовь требует от христианина деятельного участия в создании справедливости в обществе, нации, государстве, в международных отношениях. Отсюда проистекает необходимость для христианина активного участия в преодолении таких, например, форм несправедливости, как агрессивные войны, колониализм, апартеид, экономическая эксплуатация, социальное и политическое бесправие.

8. Участники собеседования особенно подчеркнули значение разоружения, а также важность скорейшего проведения конференции по европейской безопасности, которую правительство Финляндии предложило провести в Хельсинки. Эта конференция несомненно способствовала бы поддержанию стремлений народов к справедливости.

9. Не может быть прочного мира в обществе там, где выдвигаются препятствия для достойной человека жизни. Поэтому послушание христиан своим властям имеет свои пределы. Нельзя построить прочный мир на основе империалистических интересов.

10. Участники собеседования считают необходимым, чтобы в будущих контактах продолжалось рассмотрение этой группы вопросов.

От имени делегации  
Русской Православной Церкви  
Филарет,  
архиепископ Дмитровский

От имени делегации Евангелическо-  
Лютеранской Церкви Финляндии  
д-р Мартти Симойоки,  
Архиепископ Турку и Финляндии

Загорск, Тронце-Сергиева Лавра,  
16 декабря 1971 года

*Доцент А. И. ОСИПОВ (Москва)*

## СПРАВЕДЛИВОСТЬ И НАСИЛИЕ

Сократ: «... Давай же изберем в наставники то суждение, которое открылось нам сегодня и которое показывает, что этот путь в жизни — наилучший: давай жить и умирать, утверждаясь в справедливости и во всякой иной добродетели. Последуем сами призыву этого наставника и позовем за собой других»<sup>1</sup>.

Не так давно экуменический лексикон пополнился еще одним новым термином — «мирология», который означает не просто учение о мире (как определенном состоянии отношений между людьми, в отличие, например, от космологии), но учение богословское, иначе называемое «богословием мира». Богословие это (не будучи новым само по себе, в силу постоянной актуальности в роде человеческого проблемы мира) в настоящий век приобрело значение чрезвычайное как ввиду не-

<sup>1</sup> Платон. Сочинения, т. I. М., 1968, с. 365.